宗鏡録卷第七十七　　筞

慧日永明寺主智覺禪師　延壽集

夫一念無明心皷動眞如海成十二緣起作
生死根由若了之爲佛智海之波瀾昧之作
生死河之漩洑云何成佛智云何成生死
荅天眞之佛智本有妄緣之生死體空雖有
二名但是一義只謂不了第一義諦号曰無
明因不了之所盲成惑業之衆苦了無明之
實性成涅槃之妙心若迷爲惑業則成三道
一無明愛取是煩惱道二行有是業道三識
名色六入觸受生老死是苦道若悟爲三因
佛性一識名色六入觸受生老死七支是正
因佛性二無明愛取三支是了因佛性三行
有二支是緣因佛性如是等義差别不同唯
是一心迷成多種雖成多種不離一心華嚴
經云佛子此菩薩摩訶薩復作是念三界所
有唯是一心如來於此分別演說十二有支
皆依一心如是而立何以故隨事貪欲與心
共生心是識事是行於行迷惑是無明與無
明及心共生是名色名色增長是六處六處
三分合爲觸觸共生是受受無猒足是愛愛
攝不捨是取彼諸有支生是有有所起名生
生熟爲老老壞爲死大集經云十二因緣一
人一念悉皆具足但隨一境一念起處無不
具足且如眼見色不了名無明生愛惡名行
是中心意名識色共識行即名色六處生貪
綿名愛想色相名取念色心起名有心生名
生心滅名死乃至意思法亦復如是一日一
夜凡起幾念念念織幾十二因緣成六趣無

窮之生死是以生死無體全是如來藏第一
義心迷悟昇沉了不可得輔行記云十二因
緣華嚴大集等經皆云一念心具凡諸大乘
云一念者意皆如是若不介者云何徧收一
切諸法止觀亦云緣生正一念心十二門論
問云爲在一心爲在異心論問意者爲在一
人多人一念心耶如是一念異念並得多人
一人於今一念悉皆具足多人一人所起之
心不出百界百界爲多一念爲一一多相即
非一非多大品明一切諸法皆趣因緣百界
因緣不出一念是故名爲是趣不過故得名
爲一念具足遠法師云無明緣行者有四無
明一迷理無明義通始終二發業無明在於
行前三覆業無明此在行後識前四受生無
明與識同時或在識後望過去種子心識在
於識後望結生識與識同時又內外諸法皆
具因緣如稻稈經云尒時弥勒語舍利弗言
世尊常說見十二因緣即是見法見法即是
見佛乃至有因有緣是名因緣法此是佛略
說因緣相以此因能生是果如來出世因緣
生法如來不出世亦因緣生法性相常住無
諸煩惱究竟如實非不如實是眞實法離顛
倒法復次十二因緣法從二種生云何爲二
一者因二者果因緣生法復有二種有內因
緣有外因緣外因緣法從何而生如似種子
能生於芽從芽生葉從葉生節從節生莖從
莖生穗從穗生華從華生實無種子故無芽
乃至無有華實有種子故芽生乃至有華故
果生而種子不作念我能生芽芽亦不作念
我從種子生乃至華亦不作念我能生實實

亦不作念我從華生而實種子能生於芽如
是名為外因生法云何名外緣生法所謂地
水火風空時地種堅持水種濕潤火種成熟
風種發起空種不作障礙又假於時節氣和
變如是六緣具足便生若六緣不具物則不
生地水火風空時六緣調和不增減故物則
得生地亦不言我能持水亦不言我能潤火
亦不言我能熟風亦不言我能發起空亦不
言我能不作障礙時亦不言我能令生種亦
不言我從六緣而得生芽芽亦不言我從尒
數緣生雖不作念從尒數緣生而實從衆緣
和合得生芽亦不從自生亦不從他生亦不
從自他合生亦不從自在天生亦不從時方
生亦不從本性生亦不從無因生是名生法
次第如是外緣生法以五事故當知不斷亦
非常亦不從此至彼如芽種少果則衆多相
似相續不生異物云何不斷從種芽根莖次
第相續故不斷云何非常芽莖華果各自别
故非常亦不種滅而後芽生亦非不滅而芽
便生而因緣法芽起種謝次第生故非常種
芽各各相異故不此至彼種少果多故當知
不一是名種少果多如種不生異果故名相
似相續以此五種外緣諸法得生內因緣法
從二種生云何為因從無明乃至老死無明
滅則行滅乃至生滅故則老死滅因無明故
有行乃至因有生故則有老死無明不言我
能生行行亦不言我從無明生乃至老死亦
不言我從無明生而實有無明則有行有生
則有老死是名內因次第生法云何名內緣
生法所謂六界地界水界火界風界空界識

界何謂爲地能堅持者名爲地界何謂爲水
能潤漬者名爲水界何謂爲火能成熟者名
爲火界何謂爲風能出入息者名爲風界何
謂爲空能無障礙者名爲空界何謂爲識四
陰五識亦言爲名亦名爲識如是衆法和合
名爲身有漏心名爲識如是四陰爲五情根
名爲色如是等六緣名爲身若六緣具足無
損減者則便成身是緣若減身則不成地亦
不念我能堅持水亦不念我能濕潤火亦不
念我能成熟風亦不念我能出入息空亦不
念我能無障礙識亦不念我能生長身亦不
念我從尒數緣生若無此六緣身亦不生地
亦無我無人無衆生無壽命非男非女亦非
非男非非女非此非彼水火風乃至識等亦
皆無我無衆生無壽命乃至亦非此非彼云
何名無明無明者於六界中生一想聚想常
想不動想不壞想內生樂想衆生想壽命想
人想我想我所想生如是種種衆多想是名
無明如是五情中生貪欲嗔恚想行亦如是
隨著一切假名法名爲識四陰爲名色陰爲
色是名色名色增長生六入六入增長生觸
觸增長生受受增長生愛愛增長生取取增
長生有有增長故能生後陰爲生生增長變
名爲老受陰敗壞故名爲死能生嫉熱故名
憂悲苦惱五情違害名爲身苦意不和適名
爲心苦乃至如月麗天去地四萬二千由旬
水流在下月耀於上玄像雖一影現衆水月
體不降水質不昇如是舍利弗衆生不從此
世至於後世不從後世復至於此然有業果
因緣報應不可損減是以如月不動影現衆

琉類識不行身分六趣雖無作者業果宛然
但逐緣生不乖法尒又有德女所問大乘經
云尒時有德婆羅門女白佛言世尊所言無
明爲內有耶爲外有耶佛言不也有德女言
世尊若於內外無有無明云何得有無明緣
行復次世尊有他世法而來至於今世以不
佛言不也有德女復白佛言世尊無明行相
是實有耶佛言不也無明自性從於虛妄分
別而生非眞實生從顚倒生非如理生有德
女復白佛言世尊若如是者則無無明云何
得有諸行生起於生死中受諸苦報世尊如
樹無根則無枝葉華果等物如是無明無自
性故行等生起定不可得佛言有德女一切
諸法皆畢竟空凡愚迷倒不聞空義設得聞
之無智不了由此具造種種諸業旣有衆業
諸有則生於諸有中備受衆苦第一義諦無
有諸業亦無諸有而從業生及以種種衆苦
惱事有德女如來應正等覺隨順世間廣爲
衆生演說諸法欲令悟解第一義故有德女
第一義者亦隨世間而立名字何以故實義
之中能覺所覺一切皆悉不可得故有德女
譬如諸佛化作於人此所化人復更化作種
種諸物其所化人虛誑不實所化之物亦無
實事此亦如是所造諸業虛誑不實從業有
生亦無實事是以但了唯心之旨自然萬法
常虛隨有見聞悉順無生之道凡關動作皆
歸無得之門　問此十二有支云何名緣生
復何名緣起　荅無有主宰作者受者無自
作用不得自在從因而生託衆緣轉本無而
有有已散滅唯法所顯能潤所潤墮相續法

名爲緣生論云由煩惱繫縛往諸趣中數數
生死故名緣起又因名緣起果名緣生
問一念無明心起十二有支爲自生他生共
生無因生　荅緣起甚深非四句能測了則
一心冥寂迷則六道輪迴非妄非眞不常不
斷若云是妄妄不可得若云是眞復能流轉
若云是斷相續恒生若云是常念念起滅所
以從心生故生無能生無有定性佛性論云
復次一切諸法無有自性何以故依因緣生
故譬如火依他而生離樵即不可見亦如螢
火若火有自性則應離樵空中自然雜集論
云諸緣起法雖刹那則成滅而住可得雖無
作用緣而有功能緣可得雖離有情而有情
可得雖無作者而諸業果不壞可得是故甚
深業果不壞者雖內無作者而有作業受果
異熟又諸緣起法有差別謂待衆緣生故非
自作雖有衆緣無種子不生故非他作彼俱
無作用故非共作種子及衆緣皆有功能故
非無因作如上所說是約世俗緣起之門若
如實說尚不見一法是緣非緣何況十二湛
然尊者云不見色相是行支滅不見色緣是
無明滅不見色體是識名色六入觸受滅不
見色生是愛取有生滅不見色滅是老死滅
不見一相是不見十二因緣空不見見者是
不見因緣假眞俗雙亡二諦俱泯亦不見中
如是通達了知因緣若爲此例見萬法亦復
如然　問萬境無明與一心法性爲是一爲
是二若是一不合分染淨二名若是二云何
教中說無明即法性　荅體一是眞名二是
假名因情立眞以智明情智自分眞原不動

不可定同不壞世諦故不可定異不失眞諦
故涅槃經云明與無明愚人爲二智者了達
其性無二無二之性即是實性古德約十法
界釋云愚人者九界之愚也愚人取相見一
切法法性隨其取相心悉無明也如寒谷千
年堅氷未曾作水也智者佛界之智也圓觀
行人開佛眼者見同古佛也圓眼所見無明
本元是清淨法性如太陽常照海水未曾作
氷也氷水性一隨緣成二不守性恒自隨
緣雖復隨緣不壞自性況法性無明亦何定
一亦何定異則不隨事而失體非共非分不
守性而隨緣亦同亦別　問三界初因四生
元始莫窮本末罔辯根由莊老指之爲自然
周孔謂之爲渾沌最初起處如何指南
答欲知有情身土眞實端由無先我心更無
餘法謂心法刹那自類相續無始時界展轉
流來不斷不常憑緣憑對非氣非稟唯識唯
心肇論鈔云老子云無名天地始有名萬物
毋若佛教意則以如來藏性轉變爲識藏從
識藏變出根身器世間一切種子推其化本
即以如來藏性爲物始也無生無始物之性
也生始不能動於性即法性也南齊沈約均
聖論云然則有此天地以來猶一念也融大
師問云三界四生以何爲道本以何爲法用
答虛空爲道本森羅爲法用問於中誰爲造
作者答此中實無造作者法界性自然生金
剛三昧經云善不善法從心化生可謂總持
之門萬法之都矣光未發處尚無其名念欲
生時似分其影初因強覺漸起了知見相纔
分心境頓現首楞嚴經云皆是覺明明了知

性因了發相從妄見生山河大地諸有為相
次第遷流因此虛妄終而復始釋曰此皆最
初因迷一法界故不覺念起念起即是動相
動相即是第一業識未分能所乃覺明之咎
也從此變作能緣流成了相即明了知性為
第二見分轉識後因見分而生相分即因了
發相為第三相分現識能所變分盡成虛妄
何者見分生於瞖眼相分現於幻形於是密
對根塵堅生情執從此隔開真性分出湛圓
於內執受知覺作有識之身於外離執想澄
成無情之土遂使鏡中之形影滅而又生夢
裏之山河終而復始但以本源性海不從能
所而生湛尒圓明照而常寂只為衆生違性
不了背本圓明執有所明成於妄見因明立
所觀之境因所起能觀之心能所相生心境
對待隨緣失性莫反初原不覺不知以歷塵
劫所以經云覺非所明因明立所所既妄立
生汝妄能無同異中熾然成異異彼所異因
異立同同異發明因此復立無同無異如是
擾亂相待生勞勞久發塵自相渾濁由是引
起塵勞煩惱起為世界靜成虛空虛空為同
世界為異彼無同異真有為法覺明空昧相
待成搖故有風輪執持世界因空生搖堅明
立礙彼金寶者明覺立堅故有金輪保持國
土堅覺寶成搖明風出風金相摩故有火光
為變化性寶明生潤火光上蒸故有水輪含
十方界火騰水降交發立堅濕為巨海乾為
洲潬以是義故大海之中火光常起彼洲潬
中江河常注水勢劣火結為高山是故山石
擊則成炎融則成水土勢劣水抽為草木是

故林藪遇燒成土因絞成水交妄發生遞相
爲種以是因緣世界相續古釋云覺明空昧
相待成搖者由初妄覺影明不了遂成空昧
如障明生闇二相相形覺明即是動相空昧
即是靜相一明一昧一動一靜刹那相生如
風激浪相待不息於內初起即名爲搖於外
即成風輪世界空昧即是虛空既無形相不
名世界因空生搖堅明立礙者地相也因空
異明相待成搖搖能堅明以成於礙如胎遇
風即成堅礙亦是執明生礙義於內即是覺
明堅執於外即成金寶故云彼金寶者明覺
立堅故知寶性因覺明有是故衆寶皆有光
明小乘但知業感而不知是何因種堅覺寶
成搖明風出風金相摩故有火光爲變化性
者堅執覺性即成於寶搖動所明即出於風
動靜不息即是風金相摩於外即成火光能
成熟萬物故言爲變化性寶明生潤火光上
蒸故有水輪含十方界者寶明之體性有光
潤爲火熱蒸水便流出又覺明生愛愛即是
潤於內即是愛明於外即成寶潤火性上蒸
融愛成水一切業種非愛不生一切世間非
水不攝故四大性互相因藉體不相離同一
妄心所變起故如虛空華不離心故又妄性
不恒前後變異所感外相優劣不同愛心多
者即成巨海執心多者即成洲潬風性生慢
火性生瞋於色起愛潬中流水違愛生瞋海
中火起慢增愛劣結爲高山愛增慢輕抽爲
草木瞋愛慢三互相滋蔓異類成形草木山
川千差萬品先從妄想結成四大從四大性
愛慢滋生離有情心更無別體故云交妄發

生遍相爲種又云富樓那而白佛言世尊若
復世間一切根塵陰處界等皆如來藏清淨
本然云何忽生山河大地諸有爲相次第遷
流終而復始又疑云若此妙覺本妙覺明與
如來心不增不減無狀忽生山河大地諸有
爲相如來今得妙空明覺山河大地有爲習
漏何當復生佛言富樓那如汝所言清淨本
然云何忽生山河大地汝常不聞如來宣說
性覺妙明本覺明妙富樓那言唯然世尊我
常聞佛宣說斯義佛言汝稱覺明爲復性明
稱名爲覺爲覺不明稱爲明覺富樓那言若
此不明名爲覺者則無所明佛言若無所明
則無明覺有所非覺無所非明無明又非覺
湛明性性覺必明妄爲明覺覺非所明因明
立所所旣妄立生汝妄能無同異中熾然成
異異彼所異因異立同同異發明因此復立
無同無異如是擾亂相待生勞勞久發塵自
相渾濁由是引起塵勞煩惱起爲世界靜成
虛空虛空爲同世界爲異彼無同異眞有爲
法釋曰此二覺義幽旨難明若欲指陳須分
皂白大約經論有二種覺一性覺二本覺又
有二種般若一本覺般若二始覺般若又有
二種心一自性清淨心二離垢清淨心又有
二種眞如一在纒眞如二出纒眞如此四種
名隨義異體即常同今一切衆生只具性覺
清淨本覺自性清淨心在纒眞如等於清淨
本然中妄忽生於山河大地以在纒未離障
故未得出纒眞如等若十方諸佛二覺俱圓
已具出纒眞如等無有妄想塵勞永合清淨
本然則不更生山河大地諸有爲相等如金

出礦終不染於塵泥似木成灰豈有再生枝
葉將此二覺已豁疑情性覺妙明者是自性
清淨心即如來藏性在纏眞如等本性清淨
不爲煩惱所染名性覺經云佛告阿難及諸
大衆汝等當知有漏世界十二類生本覺妙
明覺圓心體與十方佛無二無別由汝妄想
迷理爲咎癡愛發生生發徧迷故有空性化
迷不息有世界生則此十方微塵國土非無
漏者皆是迷頑妄想安立當知虛空生汝心
內猶如片雲點太清裏況諸世界在虛空耶
汝等一人發眞歸元此十方虛空皆悉消殞
云何空中所有國土而不振裂以此文證即
知凡聖本同此妙明之覺本覺明妙者出纏
眞如等從無分別智覺盡無始妄念名究竟
覺始覺即本覺悟本之覺得本覺名論云於
眞如門名爲性覺於生滅門名爲本覺由迷
此性覺而有妄念妄念若盡而立本覺以性
覺不從能所而生非假修證而起本自妙而
常明故云性覺妙明以始覺般若明性覺之
妙故云本覺明妙又眞如之性性自了故則
性覺妙明始覺之智了本性故則本覺明妙
又摩訶衍論有四種覺一清淨本覺二染淨
本覺三清淨始覺四染淨始覺若論本始明
昧之事皆依染淨之覺得名若清淨覺原愚
智俱絶非迷悟之所得豈文義之能詮經中
佛常說眞如爲迷悟依故如萬像依虛空虛
空無所依所以滿慈領言我常聞佛宣說斯
義此二覺義亦同起信論所立一心分眞如
生滅二門以本性清淨是性覺義但以性中
說覺如木中火性未具因緣有而無用非是

悟已而更起迷悟時始立本覺之号悟本覺
已更不復迷諸佛重為凡夫無有是處佛問
汝稱覺明為復覺性自明名為覺明為復覺
體不明能覺於明富樓那意必有所明當情
為其所覺若無所覺之明則無覺明之号但
可稱覺而無所明故云則無所明佛意性覺
體性自明不因能覺所明方稱覺明起信論
云真如自體有大智慧光明義徧照法界義
等只緣迷一法界強分能所故成於妄若要
因所明方稱覺明者此乃因他而立非自性
覺故云有所非覺如緣塵分別而有妄心離
塵則無有體不可將斷滅之心以為本來真
覺故若以無體之法為究竟者故經云法身
則同龜毛兔角其誰修證無生法忍又釋若
以不明名為覺者則無所明者故知覺體本
無明相佛證真際實不見明若見於明即是
所明既立所明便有能覺但除能所之明方
稱妙明此妙之明是不明之明不同所明因
明起照故般若無知論云難曰聖智之無惑
智之無俱無生滅何以異之耶答曰聖智之
無者無知惑智之無者知無其無雖同所以
無者異也何者夫聖心虛靜無知可無可曰
無知非謂知無惑智有知故有知可無可謂
知無非曰無知也故云般若無知無所不知
無知者無能所之知無不知者真如自性有
徧照法界義又聖人唯有無心之心無見之
見非同凡夫有心有見皆是分別能所相生
故涅槃經云不可見了了見華嚴經頌云無
見即是見能見一切法於法若有見此則無
所見又云菩薩悉見諸法而無所見普知一

切而無所知則般若無知無所不知矣但不
落有無之知能所之見非是都無知見矣諸
佛皆具五眼三智四辯六通三諦理圓一心
具足若不見空與不空非不空方與實
相相應耳故楞伽經云一一相相應遠離諸
見過者若於諸相常與實相相應自然遠離
諸過會第一義清淨眞心朗然明徹而無念
著即事即如唯心直進即諸佛所知唯實相
矣離此立見皆成諸過無所非明者若能覺
之體要因所明者若無所覺之明則能覺之
體便非是明故云無所非明故知覺之與明
互相假立本無自體豈成自性圓明之覺無
明又非覺湛明性者顯妄覺體無湛明之用
若言但覺於明何須覺體自明者則自性非
明便無覺湛之用故云無明又非覺湛明性
性覺必明妄為明覺者釋妄覺託眞之相也
何以得知妄覺初起有覺明只緣性覺必有
眞明所以妄覺託此性明而起影明之覺執
影像之明起攀緣之覺迷眞認影見相二分
自此而生覺明之号覺非所明因明立所者
夫一眞之覺體性雖明不分能所故覺非所
明由影明起覺能所斯分故云因明立所所
旣妄立生汝妄能無同異中熾然成異者此
則元因覺明起照生所所立照性遂亡則是
識精元明能生諸緣緣所遺者乃是但隨能
緣之相覆眞唯識性一向能所相生如風動
水波浪相續澄湛之性隱而不現從此迷妄
生虛空之性復因虛空成立世界之形於眞
空一心畢竟無同異中熾然建立成諸法究
竟之異皆因情想擾亂勞發世間之塵迷妄

昏沉引起虛空之界分世界差別爲異立虛
空清淨爲同於分別識中又立無同無異皆
是有爲之法盡成生滅之緣未洞本原終爲
戲論

宗鏡録卷第七十七

音義　　笨

漩 似宣反 回漩也　洑 房六反　稻 古旱反　穗 徐醉反　漬 前智反　燿 弋笑反　蕉 昨焦反　潬 從旱反　數 蘇后反　絞 古巧反 縛也　蔓 母官反　皂 昨早反 黑色也

戊申歲分司大藏都監開板